

چشمه
707
(92)

(69)

lib.org

MAAB 1431



سهم صاحب
تحقيق الصونى
سورة جاب عبد الرحمن فتح الامام جاب بعلق صاحب

(92)



maablib.org

سورة

خفي عن الألبصا والأبصار فكيف الكشف لشهود
 وظهور محبت فاق له بالعبودية كل معبود
 شهد له من لم يستهد بالتوحيد لا شريك
 في الملك ولا في الاله من الاله

شهادتك
 ١٩ - ١٣



maablib.org

حلاله و بشارت مرکز دانه و حکومت و پادشاهت
 مستند ارکان ملک و ملت حامی دین و سرایت
 ستمین شیعیان جدید و کفران و صریح الی ان البیت
 اسکا بدو صلیا رکبها و برکت که انکس
 در انظار به حجابی

بسم الله الرحمن الرحيم
 و بحکم ما یرید: والصلاة والسلام علیک
 ائمة الله الذی لا یحیط بکمالها افهام الذی البعد فیها القرب وقرب فیها البعد
 المعارفین ولا یصل الیه اوهام السالكین والذی یلقی الله مفضلهم فی جهنم فیقول
 سبحان من یخلق الخلق بخلقهم مع مبائنة الوصل مات و یقول امن یزید اما بعد مخفی
 و صل بتظافر الایه و تتابع نعماته علی الکرم و تری که ایک و زح انفاق حضور نور سنده
 انجود سبوتی علوه حتی دان له کل شیء بالشج و شان در ادور معدلت گستر علیا بر و محظ
 و قرب فی دنوه و کار اقرب من جبل لوریدا اهل علم و کمال و مع حصول امانی و امان قطب فلک

نسخه
 ۲۰۲۰
 +

خف

اسلام استعمال کیا ایک جماعت اہل حدیث میں ہوا۔ یہ یونین کی پسند کرتے تھے اور چار چار سو ہوتے تھے اور
 مثل سفیان ثوری اور حسن بصری اور ابو ثانیہ کو فی الحال اس صوفیہ سنتے تھے یہی وجہ تھی کہ اس فرقہ نے
 کے کہ حکا طریقہ خلاف طریقہ اہل معصومین تھا جب کہ عباسی صوفیہ اختیار کیا تھا اور لقب اپنا ظاہر کیا
 اور صحیح ہو کہ بعد اس کے پہلے وہ ادائی ویا ہوا۔ کثیر فیث ثابت کہ صوفی قرار دیا تھا۔ اور لہری
 شیطانی بعض مدعیان تشیع بھی مائل اس طریقہ کتاب ہے کہ وہ کیا سنتے تھے اور میون کو اہل بدر سے کہ
 مائل عن الحق کثیر ہوئے اور انہوں نے بھی یہی کہتے تھے کہ وہ کیا سنتے تھے اور کیا ترک کیا تھا اور عباس
 اپنا صوفی اور نہیں کی پیروی میں قرار دیا تھا۔ چھوٹے اکثر نام کیا تھا اور لقب سدری کہلاتے تھے
 سہروردی نے عوارف معارف میں شیخ ابو ذرعمہ سے بیان کیا کہ سنت گرسنگی سے گر کر پڑتے تھے اور نام
 سے اور ابو ذرعمہ نے بعد ہقا طریقیہ سفیان ثوری سے بیان کیا کہ وہ کیا سنتے تھے اور کیا ترک کیا تھا
 سے اور اسے مسلم سے اور مسلم نے ان سے بیان کیا کہ وہ کیا سنتے تھے اور کیا ترک کیا تھا
 روایت کی ہے کہ کہا اس نے جناب سولی نام دعوت صوفیہ کہتا ہے کہ طرح کہتے ہیں قصص حبیبیہ سنتے ہیں

اقول یہاں تک کہ جس کی جگہ الزام لگایا گیا ہے کہ حضرت کا حضور کو الزام تھا تو یہی وہی ہے جو
 کا بنا بر پیروی جناب سولہ کے اوہوں نے کیا ہوتا ہوگی اور علامت ہو گئی اور یہ جلاوت بارت حضرت
 اور یہ بوجہ غریبہ یہ مردود ہے اور یہ اس پر لکھا گیا کہ اوہوں نے فطرت فاساد
 خیر حضرت کے لباس صوف پہنے کی سفیان لوری سے مل گیا ہے احمد چما زاکب حمار والا خراب کب
 منقول ہے اور سوا اوکے کہنے کے کہ لکھو نقل نہیں کیا اور جملہ الیقین اسما کا کثیرہ حتی کہ خمر عیسیٰ زبان
 اسکا صوفی مشرب مع نامعلوم ہے پس وہاں سے کہ جو فصل و عوام ہے اور یہ شعر معروف و مشہور ہے
 کیونکر قبول ہو سکتی ہے تا ثبات یہ کہ فلاں کی طرف اشارہ ہے کہ وہاں جو بیاید ہنوز خراب شد
 جوار لباس صوف پر ہے اور اس میں گفتگو نہیں کیا گیا کہ کہ کتب جو نیا ہو مشہور مصداق الکاتب کا حمار کے
 اس میں ہے کہ حضرت نے لباس صوف پہنا شعار گونا گویا ہو سکتے ہیں اولاً ان اس نسبت سے خالی نہیں جنانہ
 بنا اور داخل وضع کر لیا تھا تو یہ وہاں سے ثابت حاکمیت ہو کہ ایک کتاب نہایت خوشنویس نہا مگر عا
 نہیں ہے نا لثا یہ کہ اگر تسلیم ہی کیا جائے کہ لباس جاریہ و میرت مستمرہ اسکی یہ تہی کہ اصل میں اصلاح کیا

کرتا تھا ایک شخص نے بطاط خوشنویسی اور کو قرآن لکھنے سے اتفاق ہوا پر جہاں نام خط لکھا گیا تھا وہاں یہ بھی لکھا ہوا تھا
 کہ دیا اور کمال سنت سماعت اوس سے کہا کہ قرآن میں خلاف معلوم ہوا کجا قرآن اور کجا اسم شیطان پس ان
 آپ کہیں اصلاح نہ دیکھو گا اوسے وعدہ کیا گیا کہ میں ہر لفظ شیطان کا اے کے اوس شخص نے
 سو گا جب وہ قرآن لکھ کر لایا تو انہوں نے استفسار کیا یا اپنے تائب کا نام لکھ دیا یا اپنے باب کا نام لکھ دیا
 کہ کہیں ہر کچھ اپنے بنایا تو نہیں اوسے کہا کہ میں نے کچھ نہیں بنایا یہ کہ بعد تسلیم انکو بنا ہر اسی روایت کے
 کچھ نہیں بنایا مگر جہاں غلطی صریح تھی وہاں البتہ گنجلکی سوار تھی ہی لازم ہے اور خاصاً یہ کہ اگر حضرت
 میں مجبور ہو گیا اور چاروں چار کچھ تغیر کرنا ہی تھا تو البتہ ہم لکھا ہر صوف کا ہوتا تو حادثہ مذمت میں
 انہوں نے کہا کہ کہاں کہاں اوسے کہا فقط وہ اسکی کیوں ہوا ہوتی حالانکہ حادثہ مذمت بہتر
 مقاموں پر ایک اوس جگہ جہاں حرموس صفا میں مگر میں اس مختصر میں ایک روایت مشہورہ معتمد علیہا
 تھا وہاں میں نے ہر غلطی صفا کر دیا اسوہ علیکہ حرموس پر اتفاق کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ آئی ابو ذر آخر زمانہ
 عیسیٰ کا تھا حضرت موسیٰ کا حکایت تھا کہ ہوا میں ایک قوم ہوگی کہ ستر اور گرامین ہی لباس صوف

پیر کے اور اسکو موجب فضیلت اپنی کا افرون
 جانے اور پیر ملائکہ آسمان و زمین لعنت کریں گے
 سبیل حلی تحقیق مذہب صوفیہ میں مولانا احمد علی
 سید حقیقہ الشیعہ میں اور سر جان مالک صاحب نے تارک
 ایران میں لکھا ہے کہ مذاہب صوفیہ کثیر ہیں لیکن
 بعض نے کہا ہے کہ مذہب اس کے باعتبار اصل کے چار
 ہیں حلیہ اتحادیہ واصلیہ عشاقیہ اور بعض نے
 بعض واصلیہ و عشاقیہ کے وحدتیہ اور تناسخیہ کو
 شمار کیا ہے اور بعض نے ان مذاہب اربعہ مذکورہ
 پر دو مذہب اور اضافہ کیے ہیں تلقینیہ اور
 رزاقیہ اور بعض نے ان چہ پر وحدتیہ پر لایا

اور

اور بعض کے نزدیک اصل مذہب دو ہی ہیں اور وحدتیہ
 وجود کو ایجاد حد بد کہا ہے اور خلاب غفرون طالع
 عالین مکان نے فرمایا ہے کہ محضین اس کے قابل و مستحق
 وجود کے ہیں یعنی وجود مطلق کو واجب تعالیٰ جانے میں
 اور ہر ایک کو جمیع اشیاء میں ساری جانے میں اور ہر ایک کو
 ساریہ کہنے میں چنانچہ ملا حسین مسبذی شراح ہدایت
 الحکمت نے کتاب فواج شرح دیوان خباب اثر میں لکھا
 کہ مذہب صوفیہ یہ ہے کہ کوئی چہر خدا سے جدا نہیں ہے
 اور کوئی ذرہ خالی اس کے نور سے نہیں ہے سہ دروات
 وصفات ہر کلمہ یا نشد سیر ہر کلمہ بود در نظر شصت و غیر
 و مشرب او کی شود بادہ و آب در مذہب کے بود سجد و دریا

اور قیصری نے شرح و مفہوم الحکم میں لکھا ہے کہ دین حقیقی
اور اسلام یقینی اور لوحید ذاتی و جمعی ہے کہ حال
ہو شرک خفی و جلی سے یعنی خالی ہو مشابہ غیرت و جہوں
مطلقاً ظاہر و باطناً و نہما و خارجاً حتی کہ مشابہ شود
و عارف و معروف عین واحد و حقیقہ واحد ہوں
جیسا کہ بعض عرفا نے کہا ہے۔ لقد کنت وھماً قبل ان
یکشف لفظاً اخالک انی ذاک لک مشکوٰۃ
فلما اضاء اللیل اصحبت عارفاً بانک مذکور
و ذکر و ذاک۔ اور محی الدین عربی کہتا ہے
ففی الخلق عین الحق انکنت ذاعین و فی الحق
عین الخلق انکنت ذاعقل و

عقل

عقل نما ترقی: سو عین شخص و احد قیاساً شکل
اور اسمی مجسمہ سے بعض مشابیح نے کہا ہے سبحانی ما
اعظم شأنی۔ اور منصوص کرتا تھا وانا الحق وانا
اعول وانا اسمع وھل فی الدارین غیرہ
اگرچہ لفظاً ہر او نہوں نے لطورات و تنزیلات حقیقہ
کو منہج حضرت ختم النبیین کیا ہے اور حضرت کا
عالم انسان کو قرار دیا ہے مگر یہ منافی وحدہ وجود
اور مقتضای او سکا یہ ہے کہ انسان پر کیا موقوف
شئی جلیل و حقیر خواہ انسان ہو خواہ کلب و خنزیر
یہ سب منظر تجلیات علیم و قدیر اور وجود انکا بحیث
وجود خالق ہے نظریہ ہو۔ چنانچہ صاحب فوائد میندی

صوفی نے لکھا ہے کہ حضرت سید شریف قدس سرہ کہنے
 ہیں کہ مستکلم و صوفی باہم مناظرہ کر رہے تھے کہ مستکلم نے
 کہا میں میرا رمون اوس خدا سے جو سنگ گربہ میں
 پود کرے صوفی نے کہا کہ میں بیزار ہوں اوس خدا
 جو سنگ گربہ میں ظہور کرے اور جناب علیہ السلام
 نے بعض ثقات سے نقل کیا ہے کہ ولہ بعض صوفیہ مسیحی
 بہ عہد الرحمن کے پاس گئے وہ مسجد میں چراغ روشن کئے
 بیٹھا تھا اتفاقاً ایک کتا آیا اور ارادہ مسیحی کا کیا
 سنگ نجس نے اپنے سگون میں جانے مسجد میں جانے
 سے منع نہ کیا یہاں تک کہ اوسکی دم سے چراغ مسجد کا گل
 ہو گیا اوسوقت بحال ولولہ معرفت اصطلاحیہ لگا

کہ

کہ سچا ابتدا ہے گہر کا چراغ خود ہی گل کر دیا ہے
 این کار از تو آید و مردان چنین کنند پس عالم
 میں جو ذات موجود ہے وہ حقیقی ہے اور جو صفت
 اوس میں ہے وہ صفت حقیقی ہے اور جو کام اوس
 صادر ہوتا ہے وہ کام حقیقی کا ہے اسی طرح
 بعض فرقہ کے قائل اسے ہیں کہ حضرت موسیٰ و
 فرعون اور رسول خدا اور ابو جہل اور جناب امیر اور
 ابن علی اور امام حسین سید اور زید یہ سب کسان
 سعید و حمید ہے فضل و سدا ابطال میں نہیں
 کے واضح ہو کہ یہ مذہب سخیف و ضعیف و جو عقلیہ
 و نقلیہ سے باطل ہے لکن وجوہ عقلیہ پس منجملہ اوسکے

یہ کہنا چاہیے کہ وجود مطلق ہی واجب ہو بلکہ
 احتمال کا کوئی مانع نہیں کہ وجود خاص واجب ہو
 اور جو مطلق عارض ہو اسکو اور مستند اس کے طرف
 ہو جبکہ مذہب حکما ہے دو چیز ہیں کہ واجب
 حقیقت خالق و مخلوق اور عبد و معبود اور نسبت
 و مرلوب ایک ہے اور فرق اعتیادی ہے تو خدا
 معبود کی کوئی انتہا نہیں ہے اور ایک خداوند
 و حمد کے ساتھ ارباب معتقد ہیں اور ایک ہے
 و بے نظیر کے مقابل میں خدا نیان بے شمار
 پائین گئے و این ذلک من التوحید تفسیر
 یہ کہ یہ الحاد صریح اور کفر فصحی مستلزم اسکو

کہ جو

کہ کثرت انبیاء و رسل اور کثرت اشیاء و احوال
 و جمیع قرآن اور تمجید شرایع و ادیان اور خلق
 مختلف و اشیم اور الحاد نادر و جہیم اور وعدہ آب
 و عسل و عذاب عذاب جہنم و عذاب عذاب
 و عذاب عذاب من ذلک جو ہے یہ کہ جو اول
 و اولیٰ کے ذکر کے وہ سب تبتغی ہو ورنہ یہ
 قول الہامی الیہ البطلان ہے کہ عقول نسول
 و عقول بد و حسیان ہی قبول نہیں کرتے کہ نہیں
 و انما ملک و بنی جان حیوان و انسان نبات و حجر
 ہرگز و ہر اسے خرقہ و خنجر سب حق تعالیٰ
 ہوں اور نجاست و نجاست اور قبح منظر و صورت

ایک اور حقیقت صفات خداست ہرگز ایک کمال حقیقت
 غلبہ انکسار میں ایک فعل ہوگا افعال خدا ہرگز
 عین قول و عمل حق تعالیٰ ہوں اور یہ قول و عمل ایک
 صفت ہو صفات خدا افعال و وجود نقیض ہیں
 میں ہیں ایک حدیث پر اتفاق کرنا ہوتا ہے کہ
 اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ مِنَ الْخَلْقِ وَالْخَلْقُ خَلَقُوهُ
 اللہ سر جان مالک صائب کہنے ہیں کہ انکسار و
 شکلات متعافیم اور تجلیات متتابعہ اور تلوین
 ہے درپے سے جو ظاہر ہوتا ہے وہ اس قدر ہے کہ
 حق تعالیٰ صورت ہر شئی کی ہو جاتا ہے نہیں معلوم
 کہ مادہ میں کیا کہتے ہیں اقول مؤرخ مذکور

میں ہرگز ایک کمال حقیقت غلبہ انکسار میں
 ایک فعل ہوگا افعال خدا ہرگز عین قول و عمل
 حق تعالیٰ ہوں اور یہ قول و عمل ایک صفت ہو
 صفات خدا افعال و وجود نقیض ہیں میں ہیں
 ایک حدیث پر اتفاق کرنا ہوتا ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ
 خَلَقَ مِنَ الْخَلْقِ وَالْخَلْقُ خَلَقُوهُ اللہ سر
 جان مالک صائب کہنے ہیں کہ انکسار و شکلات
 متعافیم اور تجلیات متتابعہ اور تلوین ہے درپے
 سے جو ظاہر ہوتا ہے وہ اس قدر ہے کہ حق تعالیٰ
 صورت ہر شئی کی ہو جاتا ہے نہیں معلوم کہ
 مادہ میں کیا کہتے ہیں اقول مؤرخ مذکور

حل اسکا یہ ہے کہ کان کی دو قسمیں ہیں ایک
 افعال تامہ سے ہے اور معنی اس کے وجود کے ہیں اور
 یہ اسم پر تمام ہو جاتا ہے خبر کی ضرورت نہیں ہوتی
 حبلج کان المطلق یعنی بارش ہوئی اور دوسرے
 کان افعال ناقصہ سے ہے اور یہ موجب ربط
 دو چیز و مثنی ہوتا ہے پس یہ فقط اسم پر تمام
 نہیں ہوتا خبر کی ضرورت نہیں ہے جسے کان
 قائم یعنی ہمارے قائم پس خطاب و کے نفس
 ان دونوں تقدیروں میں سے کسی تقدیر پر صحیح نہیں
 ہوتا اسلئے کہ اگر کان افعال ناقصہ ہے پس مفاد
 اس خطاب کا یہ ہوگا کہ خدا اپنی ذات سے کہے کہ جانو

مشیان یا فرس ملکہ ملکہ ہیں (اولیٰ ثوبیہ بہت
 ہے کہ خبر یعنی دوسری چیز جس خطاب میں مذکور
 نہیں ثانیاً یہ کہ اس وقت میں حکم اپنے نفس پر کرنے
 کی کبد ضرورت ہے فقط لڑاؤ ہی اسکا کافی ہے
 فاعل اور اگر افعال تامہ سے ہیں اور خطاب اسکا
 نفس سے ہو تو یہ صحیح ہوگا اسوئے کہ اس وقت خطاب
 و حکم موجود ہو سکا موجود کو ہر گاہ و صومحال اور
 لازم آئے گا کہ خود سے فاعل و خالق و موجد اپنی خود
 و هو انفسہ محال او یہ ہی لازم آئے گا کہ واجب
 و واجب خارج ہو جائے پس صحیح یہ ہے کہ یہ قول
 تمثیل کے ہے سہولت کے اور راستائی امر اور عدم تاخیر و حال

قدرت میں مسطر کئے ہیں فلان کام ہایت کی غایت میں
 ہو گیا یا بات کہتے ہیں ہو گیا چنانچہ ان کے علمائیں بھی
 نے تفسیر مبارک میں بیان کیا ہے کہ آیت میں کان نامہ
 بمعنی پیدا کرنے کے پس معنی آیت یہ ہیں کہ پیدا کیا پس پیدا
 ہو گیا اور یہ کنا یہ ہے سر عت پیدا نسل و عجلت طاعت
 سے نہ یہ کہ حق تعالیٰ نے فلا خطا یکن کا کیا ہو پس
 اس سے یہ کہ جو کچھ خدا چاہا اور ارادہ کیا اس کے ہو کا
 پس ارادہ ہو گیا اور تحت جود داخل ہو گیا بغیر عذر و
 کے اور ہمارے علمائیں مولانا طبری نے تفسیر مجمع البیان میں قول
 تمثیل کو اصح اقوال فرمایا جو فصل تیس میں بقا تعدد فرق
 صوفیہ اور خلاوت مذہب میں ان کے بعض علمائیں شیخ نجم الدین

عمر مفسفی سے کہ ان کے علمائے بے نقل کیا ہے کہ صوفیوں کے
 بارہ فرقہ ہیں گناہ اور غنیمت گمراہ ہیں اور ایک حق
 پر ہیں اور سر حامد الم صاحب تاریخ ایران میں آقا
 محمد علی کرمان شاہی سے نقل کیا ہے کہ ان کے بیس شعبہ ہیں
 اور ملا احمد ارویل نے حقیقۃ الشیعہ فرمایا ہے کہ فرقہ
 ان کے بہت ہیں ہم ان کے فرقوں کے ذکر پر اقتصار کرتے
 ہیں مگر اس سالہ میں تعداد ان کے فرقوں کی موافق تاریخ
 حیران مالک صاحب کے تحریر کی جاتی ہے اور جہاں کہیں مختلف
 ہیں فرقہ میں ہو گا وہاں ان اظہار وقوع اختلاف کیا
 جائیگا حیران مالک صاحب نے نقل کیا ہے کہ اول فرقہ انہیں سے
 دہریہ ہے دوسرے واصلیہ ہے فرقہ مدعی اتصال خدا ہے

سید القیام الدین ہے کہ یہ فرقہ مدعی وصال خدا کا ہے
 اور تکلیف صوم و صلوٰۃ کو ساقط جانتا ہے اور ہر شے
 حلال کہتا ہے حتیٰ کہ شرب خمر و لواط و زنا سب بڑے
 اور کہتا ہے کہ اس مذہب والے کو وطنی مان ہیں جسے
 پورا اور بکار و سنوان و امار و اگر کسی سے ان مذہب والوں
 میں سے انکار مقاربت نکرسے تو مہذب فیوض الہی ہو گا
 اور وہ اصل باشد مجامعت سے کیسی انکار کرے تو وہ
 اصل ہی نہیں ہے اور یہ بھی کہتے ہیں کہ راجعہ بصرہ اور
 امثال او کے خدا کے ساتھ متصل نہیں ہو مگر مروجہ ہے کہ
 اوں کو انکار کسی کی مقاربت سے نہ تھا اقول اس مروجہ
 بعض حاویں میں انکو مجوس امت کہا ہے یہ سچ ہے یا نہیں

دعویٰ محبت الہی کرتے ہیں اور اسی سبب اپنے شاگردوں
 تکالیف شرعیہ سے معاف سمجھتے ہیں اور صاحب حدیث
 الشیعہ اور نسفی نے لکھا ہے کہ حرام کو اپنے اوپر حلال جانتے
 ہیں اور ترک صلوٰۃ و صوم اپنے نزدیک جائز ہے اقول
 نسفی کہ علماء صوفیہ اہلسنت سے ہے وہ کہتا ہے کہ یہ کفر
 محض ہے اور یہ اپنی اقوال سے نہیں پہچانی جاتی بلکہ افعال
 سے پہچانے جاتے ہیں پس اسے خذ لازم ہے مگر حدیثہ
 میں نام اس فرقہ کا مجتہد لکھا ہے اور علاوہ اسکی یہ
 بھی لکھا ہے کہ یہ لوگ مجاہدین سے محبت کرتے ہیں اور
 اوں کے مرید ہوتے ہیں اور محبوں کو مجذوب کہتے ہیں چوتھے
 ولید یہ اپنی تین صفات الہی میں شریک جانتے ہیں اور

دعویٰ اجزاء اموات و امانتہ احیا کا کرتے ہیں اور انہیں
 اللہ واجب تعالیٰ اپنے تئیں زن و فرزند و محل و مکان
 سے بے نیاز جانتے ہیں اس فرقہ کو نہ نسفی نے لکھا نہ ملا
 احمد اردبیلی نے ذکر کیا ہے بلکہ اسکی جگہ پر حدیث شریفہ
 میں فرقہ ولایت لکھا ہے کہ یہ لوگ ولایت کو ثبوت
 سے افضل جانتے ہیں اور شیخ نجم الدین عمرانی نے اس
 مقام پر اولیائے لکھا ہے اور عقیدہ انکا یہ ہے کہ جب
 بندہ مرتبہ ولایت پر پہنچ جاتا ہے تو تکالیف
 شرعی اوس سے ساقط ہو جاتے ہیں بعد انکا مذہب
 کے بیان کے نسفی نے یہ لکھا ہے کہ یہ کفر و ضلال
 پانچویں مشارقیہ میں لوگ اپنے تئیں افضل غیر جانتے

ہیں اسوقتیکہ بلا واسطہ سبب اول سے ربط حاصل کرنے
 میں حدیث الشیعہ میں نام اس فرقہ کا مشا کر لکھا
 ہے اور فرمایا ہے کہ یہ فرقہ اپنے تئیں شریک انبیا
 جانتا ہے اور اپنے نفوس کا امتیاز یہ کرتا ہے کہ انبیا
 کو حکم تبلیغ احکام بتا سکو حکم تبلیغ کا نہیں ہو بلکہ
 ہمارے رتبے پر چھوڑا گیا ہدایت کرنی چاہیں مگر نہ
 جتنے سمرانیہ میں ایک شیعہ خوارج ہے اور کمال فسق و
 فجور کی طرف منسوب ہے نسفی نے لکھا ہے کہ یہ قائل ہے
 ہیں کہ جب بندہ نے خدا کو چاہنا تکلیف اوس سے ساقط ہو
 اور یہ فرقہ سماع و ف و طہل و مزمار کی طرف بہت راغب
 رہتا ہے اور کہتا ہے کہ عورتیں مثل ریاحین کے صہیں اور

سو گناہ ہر پھول کا حائز و مباح ہے اور یہ قوم عبد اللہ

بن شمر احمہ کی ہے اور یہ لوگ تمام عالم میں لباس و ع

اہل صلاح میں سیر کرتے ہیں اور باطن میں مفاہیض

برپا کرتے ہیں ساتوین مہابتیہ انکا عقیدہ یہ ہے کہ ہر

و نسوان ہر ایک کی دوسرے پر حلال ہیں آہوین ملا

یہ حسن برقیع کو ترجیح دیتے ہیں حدیقہ الشیعہ میں اس

کا نام ملاہتیہ لکھا ہے اور یہ ہمارا اوسے ترجیح کے مرتب

معاصی علانیہ ہوتے ہیں بلکہ بدون ارتکاب گناہ اظہار

گناہ کرتے ہیں مثلاً پانی پیتے ہیں اور شراب پیتے ہیں تو

حالیہ اور یہ رقص و وجد و سماع کو جائز جانتے ہیں اور

کہتے ہیں کہ یہ حالت برا اختیار کی ہے۔ اور جب ہم پر

طاری

طاری ہوئی ہے تو خدا اوترا آتا ہے اور اسرار مبارک

یعنی خبریں عیب کی وہی دیتا ہے۔ اقول نہیں معلوم

میں ختم و جزم انکو کیونکر ہو جاتا ہے حالانکہ خود کہتے ہیں کہ

میں نے جانب شیطان سے ہی ہوتا ہے اور یہ بھی کہتے ہیں

کہ ہم اوس حالت میں ہر اپنا خدا کے سینہ پر رکھ دیتے ہیں

اور خدا اپنا سر ہمارے سینہ پر رکھ دیتا ہے اور غلبان تو

الہی سے وجد میں آجاتے ہیں صاحب حدیقہ الشیعہ کہتے ہیں

کہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ تالی بجانا اور رقص کرنا بے اختیار

اور جب ہمارے اوپر غشی گانا سننے میں آجاتی ہے تو خدا

ہمارے پاس آتا ہے اور ہمارے سر اپنے زانو پر اور ہاتھ اپنا

ہمارے شلے پر رکھتا ہے اور ہم اپنے ہاتھ اوسکے شانے پر رکھتے

ہیں اور کہتے ہیں لواطہ مردوں سے اور بوسہ لہنا اور بوسہ کا اور
 نظر اونکے چہرہ پر عبادت ہے اور لڑکوں کو چہرہ پر بوسہ
 کہتے ہیں اقوال نسفی کہتا ہے کہ یہ طریقہ خلاف سنت رسول
 ہے پس بدعت و ضلالت ہے اور زنا و زانیہ کے کشاف میں
 اسکی رو میں لکھا ہے کہ جنے ذکر خدا کے ساتھ تالی بجائی اور
 خدا کو پہچانا ہے نہیں و سو میں حور یہ ہیں اور یہ لوگ کہتے
 ہیں کہ اس حالت میں حور بہشت کے ہمارے پاس آتی ہے
 اور ہم کو خبر غیب کی دیتی ہے صاحب بقعہ شیعہ کہتے ہیں
 یہ لوگ یہ ہی کہتے ہیں کہ ہم اسی وقت جماع اوس حور سے کرتے
 ہیں اسی وجہ سے یہ لوگ اس حال کے بعد غسل جنابت کرتے ہیں
 اقوال شیخ نجم الدین عمر نسفی نے لکھا ہے کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ

حور کو کیا آئے گی شیطان آتا ہے گیارہویں واقفہ میں
 وہ کہتے ہیں کہ حور ہمارے کوئی اسرار الہی پر واقف نہیں
 ہے اور یہ مرد عقل و دلیل سے علی نہیں ہو سکتا ہے
 مگر مرد مرشد کامل ہے اور صاحب حدیقہ الشیعہ نے
 یہ بیان کیا ہے کہ اس کے نزدیک علم حجاب ہے پس جو
 فقہ معروف کرے وہ ترک تحصیل علم کرے اور رجوع
 طرف مرشد کامل کے کرے نسفی نے لکھا ہے کہ یہ لوگ
 کہتے ہیں کہ بندہ معرفت خدا میں عاجز ہے اسلئے کہ وہ
 حقیقت میں محال ہے اور شعرا فارسی کہتے ہیں سے
 ترا تو دانی ترا نداند کس ترا کہ داند ترا تو دانی پس اور
 یہ ضلالت محض ہے بارہویں تسلیم یہ اپنے تئیں تسلیم

مرشد کر دیتے ہیں اور جب حدیث انکی درجہ قبول تک
 پہنچتی ہے تو مرشد سے رنجیر یا کوئی فوراً ملتا ہوا ہو سکو
 یہ رشتہ تسلیم کہتے ہیں اور حدیث الشیعہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے
 کہ علامت وصول مقام تسلیم تک یہ ہے کہ جب مرشد
 ارادہ و طی کا کرے یہ خوشی سے منفلو کرین جو چاہے
 نکلن اور مرشد ابتدا میں انکے گلے میں رنجیر یا رسی
 ڈالتا ہے اور نام اوسکا قلاوہ تسلیم ہے تیسرے موطن تعلقہ
 انکو نظریہ ہی کہتے ہیں یہ قرآن و تعلم کو حرام جانتے ہیں
 اور کہتے ہیں کہ معرفت نہیں حاصل ہوتی مگر ارشاد مرشد
 اور کہتے ہیں کہ جو علم مستر برس کی منت منت میں ہی حاصل
 نہیں ہوتا ہے وہ تلقین مرشد سے ہمو ایک سماعت میں

حاصل

حاصل ہو جاتا ہے اور یہ فرقہ غالباً حرقہ پوش ہے اور کلا
 نہ پہنتے ہیں اور گوشہ نشینی و عزلت گزینی اختیار کرتا ہے
 اور صوم و ریاضت میں لبر کرتے ہے بعد ازاں مدعی کشف
 معنیات ہو جاتا ہے جو دہوین کا پتہ یہ وجوہ کسب کے
 حرام جانتے ہیں سو سوال کے اکثر حرقہ پوش اور کلا
 کی پہنتے ہیں عبادت اسکی سماع و حال و عشق نسو و حال
 ہے عادت سوال ہے اگر لوگوں کو پریشان کر کے لیتے ہیں
 شفی نے اس فرقہ کو نام سکا سید لکھا ہے اور کہا ہے کہ یہ
 انکا خلاف سنت سول ہے ہندوین الہامیہ اور منکر
 سعاد و شر ہیں اور تمام عمر اپنی صرف سماع و تلقین میں
 کرتے ہیں شفی نے لکھا ہے کہ یہ لوگ اعراض قرآن سے کہتے

سبب اور اتباع کتب حکما کا کہ جو اہل بدعت و ضلالت
 کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن حجابِ طریقی ہے اور یہ
 کفر محض ہے سوا لہوین لوریہ میں یہ لوگ کہتے ہیں کہ لایم
 ہے افعال انسان کے فقط بطور شتیاف کے طرف نیکی کے
 اور مواض کے بدی سے بٹوانہ بقصد ثواب نہ بخوف عذاب
 اور صاحبِ حقیقہ اثنیچہ لکھا ہے کہ مذہب انکا یہ ہے کہ وہ
 حجاب میں ایک حجاب لوری کہ وہ انساب صفات جسد
 مثل نوکل و تدیم و مراقبہ و وجد و حال و سماع ہے دوسری
 حجاب ناری اور وہ عشق و شہوات ہے اول راجح ہی سوجھ
 کہ اگرچہ یہی حجاب ہے مگر وہی سبب رویت حبیب ہے
 اور کہتے ہیں کہ جو کچھ عالم میں ہے وہ سب لوز و نار ہے

اور یہ مذہب مافوق و ایمانیہ مجوس سے ہے مشرکوں میں
 باطنیہ یہ لوگ محبت مجاہدین سے کرتے ہیں اور ہر محبوب
 کو مجذوب کہتے ہیں اور اصحابِ ثلثہ کی محبت میں عرق
 رہتے ہیں انہار ہو میں حریر یہ مذہب انکا جواز
 حریر محض و لباس طلا ہے اور استماع قصص کا وہ ہی اور
 استیفاء شہوات میں استقصا کرتے ہیں آقا محمد علی
 کرمان شاہی سے سر جان مالکم صاحب نے نام اس فرقہ کا
 جو وہ نقل کیا ہے لکن وجہ تسمیہ ظاہر نہیں بخلاف اول کے
 کہ اوس میں وجہ ظاہر ہے انیسویں عشیہ اور حدیقہ اشع
 میں عشاقیہ لکھا ہے یہ دعویٰ عشق خدا کرتے ہیں لیکن
 خوبصورتوں پر مرتے ہیں اور کہتے ہیں المحافظہ و الحقیقہ

انکو انبیاء سے عداوت ہے اور کہتے ہیں کہ انبیاء سب تکلیف
 کے وصول الی الحق کے مانع ہوتے ہیں پس کسی کو کلام انبیاء
 کا سننا جائز نہیں ہے اور عداوت انکی یہ ہے کہ جواب نیکوئی
 کی محبت منیوں کے سامنے اور اہلبیت کی محبت شیعوں کے سامنے
 ظاہر کرتے ہیں بے نیوٹا چہوڑتے ہیں کہ اونہوں نے جمع کر لیا
 جمع عقائد صوفیہ کو اور انکے نزدیک ہر شے کو اچھا جانا
 واجب ہے اسو علیکہ ہر شے ایک جزو واجب تعالیٰ اور
 کہتے ہیں کہ کفر و اسلام دونوں اچھے ہیں اور ابراہیم و نوح
 اور فرعون و موسیٰ اور محمد اور ابو جہل و ابن ملجم و علی و حسن
 و زید سب برگزیدہ و سعید تھے سر جان مالک جمہا اقامہ علی
 کرمان شاہی سے نقل کرتے ہیں کہ اس فرقہ کے نزدیک سگ
 حور

خوش مثل بھاری پاک ہیں اور عورتوں کا بے پردہ بازار نہیں
 پہنا جائز ہے اور اکثر فرق صوفیہ متاخرین کا مذہب عقیدہ
 یہی ہے۔ اقول شاید اسوجہ سے بعض احادیث میں صوفیہ کے
 باب میں وارد ہوا ہے کہ وہ نصائر ہماری بہت ہیں ہیں ان
 رزاقیہ اور انکو خد عظیم ہی کہتے ہیں یہ فرقہ دنیہ لوگوں سے
 انکو خد کے شک پر ہی کرتا ہے اور عداوت اونکی یہ ہے کہ
 تو پیان بالون کی اور لباس محوس پہنتے ہیں لیکن جن
 شاخ پر غلبہ نگر ہوتا ہے وہ اس طریقہ کو ترک کرتے ہیں
 اور مرید کو اسکا حکم دیتے ہیں اور رقص و غنا کے جانب کمال
 رغبت کرتے ہیں اور لوگوں کے سامنے فضائل و مناقب
 شیوخ بیان کر کے ترغیب و تحریص مرید ہونے کی کرتے ہیں

فصل چوتھی تشریف کشف و اقسام و مدار فی ایک قہری
 نے جو کچھ کہ شریح و خصوص میں کہا ہے خلاصہ و سکا یہ ہے
 کہ کشف لغت میں رفع حجاب ہے چنانچہ حجاب ہے کشف
 الملوہ و چھائی یعنی اولیٰ نقاب اوٹے اپنے
 اور اصطلاح صوفیہ میں اطلاق اوس خبر پر ہے جو
 حجاب ہے معانی غیبیہ و امور حقیقہ سے جو یا آشہود
 اور کشف یا معنوی ہے یا صوری اور مراد صوری ہے وہ
 جو حاصل ہو جو اس خبر کے ذریعہ سے عام مثال میں اور
 اقسام کشف صوری سے ایک یہ ہے کہ متعلق ہو حواس
 و نیاسے اکو رہبانیت کہتے ہیں مگر سالک اسے مکاشفہ
 کی طرف التفات نہیں کرتے بلکہ اکو مکر و فریب ہے میں

اسو علیہ و بہتین اوٹلی مکر و غلطی اور غریب کی طرف
 ہوتی ہیں اور اگر کشف متعلق امور دنیویہ سے نہیں ہے
 اور متعلق ہے امور اخرویہ اور حقایق روحانیہ سے یعنی ارواح
 عالیہ اور ملائکہ سماویہ و ارضیہ سے پس لغت مطلق و معتبر ہے
 بلکہ اکثر سالکین جنکی غرض و غایت فنا فی اللہ ہے وہ قسم
 اخروی کی طرف متعلق نہیں ہوتے لیکن قسم ثانی یعنی کشف
 معنوی وہ خالی و مجرد ہے صور حقایق سے اور وہ حاصل
 ہوتا ہے تجلیات اسم علیہ و حکیم سے مگر کشف خواہ صوری خواہ
 معنوی ہر سالک کے یکساں حاصل نہیں ہوتا بلکہ بحسب استعداد
 اور بنا سبب و مزاج و مختلف متفاوت ہوتا ہے اور چاہے
 و مناسب اکثر میں تو مقامات ہی ہر قدر میں کہ ضبط اوٹکا

متغیر ہے مگر کشف صحیح اوسیکو مو تا ہے جسکا مزاج حرانی
 اقرب بابتدال نام ہو مانند ارواح کاملین اویا کے پر ہے
 کشف وارد بھی رحمانی بھی ملکی بھی جنسی بھی شیطانی ہوتا
 ہے اور فرق اسکا اگرچہ موقوف میزان ساک پر مگر ہم
 بعض وجوہ فرق کے طرف اشارہ کرتے ہیں اور وہ یہ ہے
 جو کشف نسبت ہو اور بعد اوسکو توجہ حق کی طرف اور غبت
 اوسکی عبادت کے جانب ہو وہ یا رحمانی ہے یا ملکی ہے اور
 بالعکس شیطانی ہے اور یہ جو فرق بیان کیا جاتا ہے
 جو کہ ظاہر ہو سامنے یا دامن جانب غائبانہ ملکی ہے اور جو
 ظاہر نسبت یا بائین جانب ہے ہوا کثر وہ شیطانی ہوتا ہے
 پس یہ خابطہ عامہ اور قاعدہ کلیہ نہیں ہو سکتا ہے

الوہد

اسوہدیکہ شیطانی ہر جانب سے آسکتا ہے جیسا کہ قرآن
 میں ہے لَا تَقْتُلُوا مَنْ يَدْعُوَكُمْ مِنَ الْكُفَرِ اُولَٰئِكَ هُمْ خُلَٰفَتُكُمْ
 وَعَنْ اٰمِلَاتِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا يَجِدُ الْكُفَرُكُمْ
 شَاكِرِينَ اقول اسی جگہ سے ناقد بصیرہ بخفی نہ ہو گا
 کہ جب انہوں نے کشف کی دو قسمیں کین رحمانی و
 شیطانی اور میزان اوسکی اپنی عقل ناقص پر قیاسی تو
 انکو پس دعویٰ ہیں کہ یہ کشف رحمانی ہے کیونکہ صادق
 مان لین اور یہ علامت صحت کشف جو قیصری نہ کہی
 کہ بعد اوسکے رغبت اور توجہ عبادت کی طرف ہو جاتی ہے
 تو وہ یا ملکی یا رحمانی ہے یہ صحیح نہیں اسوہدیکہ جب
 اوسکو توجہ عبادت کی طرف زیادہ ہوتی ہو تو اسی عبادتوں

کی طرف ہوتی ہے جبکہ شریعت میں پناہ نہیں پس سوقت
 میں توجہ نہیں ہی علامت مگر کشت شیطانی کی اور معلوم
 ہے ہی کہ شیطان کو ایسے جلد انسان کے قریب سے کہ بہت
 یاد میں چنانچہ برصیصا کو شیطان کا عابد بنیے اور کثرت
 عبادت دکھانے کے قریب بنامعروف و مشہور ہے فصل پانچویں
 بیان سلوک سالکین اور مراتب سلوک عارفین میں
 مخفی ہے کہ متصوف مدعی اسکے ہیں کہ عمر بھاری ^{مطلوب} مقصود
 مقصود حقیقی میں ہے اور اس سلوک کے چار مرتبہ قرار
 دیئے ہیں پس جب تک سالک ان مراحل کو طے نہیں کرتا
 حد کمال تک نہیں پہنچتا اور بہرہ کامل اور سکون و راز
 ظہورات جمال و جلال کا حاصل نہیں ہوتا اور جب انسان

مقامات سے گزر جاتا ہے طالب و مطلوب ایک ہو جاتا
 تو جسم چھوٹ جاتا ہے اور یہ خدا سے مل جاتا ہے اور مرتبہ
 اولی مرتبہ ناسوت ہے کہ اس مرتبہ میں سالک حاکم
 نسبت میں رہتا ہے لہذا سوقت تک اسکو رعایت
 و پابندی ظاہر شریعت کی لازم رہتی ہے اسوقت تک
 مہوڑ اور سکون و تقاد و فہم مطالعہ الہیہ کی نہیں ہو سکتی
 ایسا نہ ہو کہ اعراض خلاف شریعت موجب اس کے اغوا کا
 ہو جائے مرتبہ ثانیہ جبروت ہے اور یہی طریقیت ہی کہتے
 ہیں اور یہ اول دخول طریق تصوف میں ہو اور مرتبہ
 میں مرید کو پابندی سے احکام شرعیہ کے معاف کر دینے
 ہیں اور اسکو اس کے اختیار پر چھوڑ دیتے ہیں اسوقت تک

مطلوب و سرے افعال روحانیہ ہیں نہ افعال جسمانیہ پس
 میں ہیوقت تک زہد تمام و صلاحیت کامل اور تہا قیام
 نہایت درجہ کا نہیں ہوتا اور سو وقت تک اس مرحلہ کو طے
 نہیں کر سکتا اور سو وقت اور سو کو توجہ تمام صرف کھڑی اور اسکا
 پیروی اقوال و افعال میں چاہیے پس جب اس وادی کو طے
 کر چکنا ہے مقام ثالث میں داخل ہوتا ہے اور مصداق
 عارف باللہ کا ہوتا ہے اور ایک خزانہ سرالہی ہے اور پھر
 کہل جاتا ہے اور جو کچھ کہتا ہے الہام غیبی و شہاد الہی
 سے کہتا ہے اور اس مقام میں عارف حکم میں فرشتوں کا
 ہوتا ہے مقام رابع نہایت رفیع و بلند ہے وہ مقام
 حقیقت و مقام وصل و مقام جمع الجمع ہو کر اس درجہ میں
 پہنچتا ہے

حجت ہو جاتا ہے اور طالب و مطلوب ایک ہو جاتے ہیں
 اسوقت میں ہرگز کسی لغو ہو سکتا ہے اور ہرگز
 آواز انا و مذہبہ نہیں ہے چنانچہ سر جان مالک حبیبی
 تاریخ میں نقل کیا ہے کہ یہ منصور حلاج کو وصل جاتی ہیں
 اور مشہور ہے کہ اوستا انا الحق کہا تھا مگر ظاہر اس قول انیر کی کھ
 تاویلات کرتے ہیں پھر اوستا تاریخ میں بعد چند سطروں کے لکھا
 ہے کہ تصوفہ جمیع شیا کو مظاہر تجلیا و تنزلات شہوات
 حقیقی جانتے ہیں پس بارودہ تو مظہر جمال اور مارودہ کو مصدقہ
 حلال سمجھتے ہیں چنانچہ سہیل بن عبد اللہ لستری کہتا ہے کہ سر
 اور سو وقت ظاہر ہو جب فرعون نے دعویٰ خدائی کا کیا اور
 شیخ علی الدین کہتا ہے کہ تکر و عون غرق و ربای و عام ہوا غرق

دریاوی خطا اور یہ جملہ پر با اختلاف خصوصیات ہیں۔
 فصل چہٹی بیعت و اعطائی حرقہ میں واقع ہو کہ بیعت
 لغت میں یا مطلق الماعت ہے جیسا کہ ظاہر مصباح منیر
 یا مطلق معاہدہ جیسا کہ مجمع البحرین سے معلوم ہوتا ہے اور
 صاحب شفاء الصدور نے اسکا دشواریا ہے کہ مہرۃ فن اور
 ائمہ مذاہب کا اتفاق اس پر ہے کہ ہاتھ میں ہاتھ دینا
 میں لازم ہے اور مؤید اس کے یہ ہے کہ تفسیر پدی آیہ اذ
 یبا یعونک تحت الشجرة کے بیان میں ترجمہ بیعت کا
 دست دادن سے کیا ہے اور عوارف المعارف بہروردی
 ہے کہ اس طرح اعطاء حرقہ ہے کہ ایک علامت رتباط
 شیخ مرشد اور مرید کے ہے اور حکیم ہے جانب ید سے واسطہ
 رکھنا

شیخ کے فی فہم اور حکیم واسطے مصالح دنیا کے شائع ہے
 شریعت میں پس کوئی نہ کوئی نا جائز کہہ سکتا ہے حرقہ ہونا
 کہ واسطے طالب سادق فی الطلب کے کہ قصد کرے حکیم شیخ کا
 بیعت حسن ظن کا واسطے مصالح دنیہ تاکہ شیخ کو بدست
 وارشاد کرے اور تباہی طریقہ موافقہ کو اور دیکھا ہو اسکو
 اذین چیزوں کو جو نفس سے فوت ہو گئیں ہیں اور فساد
 کو پس پس حرقہ علامت ہے تفویض امر و تسلیم و انقیاد
 کے اور داخل ہونے کا حکم شیخ و حکم خدا و رسول میں اور نہ
 کرنا ہے طریقہ بیعت رسول خدا کا چنانچہ خبر دی ہیکہ ابو نعیم
 نے باسناد خود عبادہ ابن صامت سے کہا اوسنے کہ رسول
 کے ہے میرا والد نے اپنے والد سے کہا اوسنے بھی بیعت کی

رسول است او ہر او کی جماعت و اطاعت امر کے لئے
 لایا گیا ہے اور سچ کہ نہ تو اس کو دنیا کی کسی اور چیز سے
 لائق و اہل و متعلق نہ تھا اور نہ وہ صرف کے کوئی
 شخص بلکہ ہمارے مکرر کسی جگہ اور نہ خوف کرنا تھا
 کی راہ میں کسی بڑا کرنے کا پس چھوڑ دینے میں
 میں بعد ازاں کہتا کہ بس خرقہ پہننا تھا کہ اس کو
 کہ کہا ہے اور علم سے باسناد خود اتم خالہ سے کہہا ہوا
 کہ جنابے سالتاب چند پارچہ لائے کہ اون میں چھپے سیاہ
 حوزہ تھا اور فرمایا تم جانتے ہو کہ میں کس کو یہ پہناؤنگا
 پس کس کو جواب دے یا حضرت نے فرمایا کہ اتم خالہ کو لاؤ پس
 میں حاضر ہوئی مجھ کو وہ اچھا لگا پہنا ہوا اور وہ میرا

اپنی

بسم اللہ

ایلی و خلقی اور دیکھنے لگا اور نہ تو کسی طرف جوتہا
 نہ دوسری نہ اور نہ ملتا ہوا ہی اتم خالہ سے ملا اور
 جیسے میں خود کے کپڑے پہن اور میں کوئی شے نہیں کہ جس
 اس طرف خاص ہے جو کہ معمول بہ نہیں ہے بلکہ کلا ہے
 اس زمانہ میں میری طرف سے کہ وقت میں نہ بتایا کہ میں
 شوق سے ہوا اور حدیث میں اس وقت سے حقد کہ پہنا کیا
 اقول جواب سکا اول یہ ہے کہ جبکہ خود نے اعتراف کیا کہ یہ
 طریقہ رسول اور ائمہ پر کانا نہ تھا تو یہ سو ابدیت کے اور کیا
 ہو سکتا ہے سو یہ کہ مع بدعت کے یہی ہیں و کل بدعت
 حرام۔ اور ثانیاً یہ کہ اگر اس طریقہ خاص کو شرعاً
 ہوتا تو خباب سے بڑا اور ائمہ بدعتی کیوں ترک کرتے

اور ثالثاً یہ کہ پس خرقہ فی اللہ بیعت ہے تو ضرور جو
 بیعت ہے وہی حکم اپنی جاری ہوگا اور بیعت
 زمانہ غیبت میں ناجائز و حرام ہے اسوہ طیبہ امام محمد
 علیہ السلام نے خطاب کر کے مفضل بن عمر سے فرمایا اے مفضل
 بن عمر بیعت قبل ظہور قائم کے بیعت کفر و نفاق و مکروہ
 ہے خدا لعنت کرے بیعت لینے والے اور بیعت کرنے والے
 دونوں پر مفضل ساتویں بیان میں اس امر کے مذہب
 اہل اسلام یا قدماء ملحدین کا ہے جان مالک جہانے ہی
 تاریخ میں نقل کیا ہے کہ عقیدہ حلول و اتحاد مانع و فر
 جمانہ سے ہے اور جرمانیہ نے صاحبین سے احکام کیا اور
 مذہب حلوتیہ مذہب نصاریٰ کے قریب تر ہے اسوہ طیبہ

محافل کے ہیں کہ روح حنفی رحمہ اللہ حضرت مریم کے اور
 امی اور حضرت عیسیٰ پیدا ہو اور حدیث کہ جو محافل
 وجود میں ہیں یہ بیرونی و تابع فلاسفہ یونان کے ہیں خصوصاً
 افلاطون کے اسوہ طیبہ کہ نوہم یہ کہتا تھا کہ خدا نے انکو
 سے پیدا کیا پس ہر چیز خالق ہے جو مخلوق ہی ہے اور
 دو جگہ مقام ہر جان مالک جہانے لکھا ہے کہ کتب مختصر میں
 گنجائش اس قدر نہیں کہ مطالعت اس مذہب کی ضرورت
 اور بعض فلاسفہ قدیم کے کجائے مگر اس قدر ضروری کہ عام
 صوفیہ کو اس اقوال ارسطو و افلاطون کے محال ہو اور انکی
 کتب معروفہ میں اشتہار اقوال افلاطون کے بیشتر
 اور اگر شرح حال فیہ غور کیا جائے بعینہ حال و عقائد

صوفیہ ہوگی اور اگر افسانہ و خول فنیہ و کثرت اسرار
الوہیت میں اور استغراق او سکا سر پر پویشی
اور میدان طبیعت او سکا موسیقی کے جانب اہتمام تعلیم
موسیقی میں مرید و تلمیذ و تکر کیا جاوے تو بدون کم کاست
حال اعظم صوفیہ پایا جاوے گا اور سالونین سبب
اس مذہب کا یہ ہوا کہ جب نوبت خلافت کی مانا
رشید تک پہنچی او س مانع کو یہ فکر ہوئی کہ سبط
سے لغزشین حجاب امام رضا علیہ السلام کی جدی شکلی
کو او سنے کتب فلاسفہ کو منگوایا اور او کو رواج دیا اور
دنیا دار اوں کتابوں کے مطالعہ پر بطور کسب حیل و حیل
شیعہ پر کرتے ہیں لہذا کہنا ہے کہ وقت سوال اللہ کو تکر کیا اور

مذہب فلاسفہ کو اختیار کیا اور مامون رشید کو کوشش
خانہ ان رسالت تباہ و خوار و خورند کیا و طلبہ
قرار دیا۔ خاتمہ تلا و تکر احادیث صوفیہ میں مخفی
نہ ہے کہ احادیث اس قبیل کے بکثرت ہیں مگر بنا بلحاظ
اختصار بعض احادیث پر اکتفا کی جاتی ہے اول یہ کہ
فرمایا خاتم النبیین کہ قبل قیامت ایک قوم میری امت
ہوگی کہ نام او سکا صوفیہ ہوگا اور وہ حقیقت میری امت
سے نہیں ہے بلکہ وہ منجملہ یہودیوں کے ہے اور بدتر مگر
ہے اور سب اہل جہنم سے ہیں دوسری یہ کہ ہر نطفی جد
صحیح میں امام رضا سے نقل کیا ہے کہ فرمایا حضرت جب
سائے و تکر صوفیہ ہو اور وہ اوں نے تہا قلبا و لسانا تکر

وہ ہم میں سے نہیں ہے اور جسے تیرا اونے کیا گویا
 اونے جہاد کیا جلو میں رسول خدا کی کفایت اور تیری وحدت
 صحت میں ہے کہ ایک شخص نے امام جعفر صادق علیہ السلام کی
 حدیث میں عرض کیا کہ اس زمانہ میں ایک قوم ظاہر ہوئی
 ہے او سکھ صوفیہ کہتے ہیں پس اونکے باب میں کیا ارشاد
 ہے فرمایا کہ وہ ہمارے اندر ہیں پس جو اونکی طرف مائل
 وہ اون میں سے ہے اور اونہیں کے ساتھ مشور ہو گا اور پھر
 بعض اقوام ایسے پیدا ہونگے کہ وہ دعویٰ ہاری محبت کریں گے
 اور مائل صوفیہ کی طرف ہونگے اور اونے تہنہ کریں گے اور اپنا
 وہ قرار دینگے جو اونکا لقب ہے آگاہ ہو کہ جو مائل ہونگے
 طرف پس وہ ہم میں سے نہیں ہے اور ہم اونے بری ہیں اور جو

جو رد وانکار اونے کرے اونے گویا جہاد کیا سنانے رسول خدا
 کے بعد امام حسن عسکری سے منقول ہے کہ اون جناب نے
 ابوہاشم جعفری سے خطاب کیا کہ کہا اے ابوہاشم عنقریب
 ایک زمانہ ایسا آتا ہے کہ چہر لوگوں کے نشان ہو گئے اور قلوب
 سر و سنت اونہیں بدعت ہو گئی اور سنت اونہیں سنت
 ہو گئی مومن اونہیں ذلیل و حقیر اور فاسق اونہیں مغرور
 باوقار حکام اونکے ظالم و جابر علما اونکے ابو ظلمت میں
 راہ لینگے اغنیاء اونکے زاو و فقا کو فقیر کریں گے صغیراؤں کے کبر
 پر تقدم کریں گے ہر جاہل عالم خیر اور خلیل درویش و فقیر ہو گا
 نہ فرق کریں گے مخلص و مریب میں اور نہ تمیز کریں گے گوشت
 کو دشت سے علما اونکے اشر خلق ہونگے زمین پر ہو جائیگا کہ

مائل ہو گئے طرف سے و تصوف کے قسم ہے خدا کی وہ حادہ
 حق سے عدول و انحراف کرینگے اور زیادتی کرینگے محبت
 ہمارے مخالفین کی اور ہمارے منعم و موالی کو گمراہ کرینگے
 پس اگر او کو منصب مل جائیگا تو رستوں سے سیر ہونے اور اگر
 معزول کیے جائینگے تو عین لوگوں کے دکھانے کو کرینگے آگاہ ہو گئے
 قطع طریق مومنین ہیں اور دعوت کر نیوالے ہیں طرف
 ملیں کے پس کہو وہ مجاہدین وہ اولیٰ خوف اور پناہ دین
 و ایمان بچائے بعد کے فرمایا اسی ابو ہاشم یہ بیان کیا ہے
 مجھے میر جبر گوار نے اپنے آباؤ ارام سے اور و ہونے امام
 جعفر صادق سے اور یہ ہمارے سرسین ہے پس انہوں نے مخفی کر دیا
 اور امام جعفر صادق علیہ السلام سے حال ابو ہاشم کو فنی منقول ہے

کہ وہ فاسدہ العقیدہ تھا اور اس نے یہ منہ بولا کہ تھا کہ
 تصوف کہتے ہیں اور گردانا تھا اس نے مذہب کو غمراہ
 عقیدہ جیشہ کا اور سپرد اسے کہ وہ کثیر ملاحد کے اور محمد بن
 حسین بن ابی خطاب سے منقول ہے کہ کہا اس نے میں امام
 علی بن محمد کے ساتھ مسجد میں تھا کہ ایک جماعت حضرت
 اصحاب کی آئی اور عین ابو ہاشم جعفری بھی تھے اور یہ ایک
 فصیح و بلیغ تھے اور انکی منزلت حضرت کی ہی نظر میں تھی
 ہی بعد ازاں ایک گروہ صوفیوں کا داخل مسجد ہوا اور
 ایک جانب حلقہ باندھ کر بیٹھے اور تبدیل کرنا شروع کیے
 لا الہ الا اللہ کہنا شروع کیا حضرت نے انہیں صحابہ
 سے فرمایا التفات ان مکار و تکلیف نہ کرو یہ سب

خلفائی شیاطین اور مخرب قواعد دین میں زاید بنتی ہیں
 واسطے راحت ہو چنانیکے نماز شب پڑھتے ہیں عوام کو
 دوا میں پہانسی نے کیواسطے ہو کے رہتے ہیں ایک
 مدت تک تاکہ اون بے عقلوں کو چار سے کم نہیں ہیں
 تابع اپنا کریں اور تسبیح و تقدیس نہیں کرتے مگر کاف
 بڑی کو اور مملوب حقائق مائل کرنے کو لوگوں سے محبت
 کلام کرتے ہیں اور در حقیقت اونکو چاہے ضلالت میں
 گراتے ہیں اور واد اونکے رقص و تال ہیں اور ادکا
 اونکی نغمہ و غنا ہے پس متابعت انکی نثرین گے مگر سفہا
 اور انکا اعتقاد نہ لائیں گے مگر حقائق جو شخص کہ ایمان
 ایک ہی زیارت کو جائیگا خواہ زندہ کی خواہ مردہ کی

گویا

گویا زیارت شیطان اور عبادت اوٹان گویا
 اندیش سے ایک کی بجائے اعانت کی اونے گویا اعانت کی
 بزدلیں معمولہ اور ابوسفیان کی پس عرفی کیا اس شخص
 نے اصحاب میں سے کہ اگرچہ انہیں سے کوئی محترف ایک حق
 کا بھی ہو پس حضرت نے اوکی طرف بگاہ غضب و کینا
 اور فرمایا اسکو حملے دو جو شخص ہمارے حقوق کا احترام
 کرے گا وہ ہمارے حقوق میں قدم نہ رکھے گا آیا نہیں جاتا
 تو کہ وہ بدترین طوائف صوفیہ میں حالانکہ صوفیہ کل
 ہمارے مخالف ہیں اور طریقہ اونکا معاصر ہمارے طریقہ کے
 ہے اور نہیں ہیں وہ مگر نصار و مجوس اہل کفر ہیں
 وہ لوگ ہیں کہ جو کدو کو شش کرتے ہیں اطفال نور خدا

آمین - و الله متهم فوره ولو كره الكافرون

هذا ما جرت عليه القلم

بلاوتجال مع كثرة الاشغال

وتقوع الله والحمد لله المتعال

على كل حال

تمت تمام شد

حرفه الملام السيد الجواقام عرف سيد الوالد ابن السيد مراد خان

بمقتضى هم ما هه سوال لعم شنبه ۱۹۰۰ هجری مطابق تاریخ -

بیت و مقام جنور ۱۹۰۰ هجری و مد و خلافت فی دنیا

اختتام شد



maablib.org